台灣高山族의 社會와 文化의 變化**

金 光 億*

〈연구의 의의와 목적〉

현재 台灣에 존재하고 있는 高山族으로 通稱되는 原住民은 體質과 文化的인 差異에 의하여 아홉 集團으로 分類된다. 이들의 社會와 文化는 1800年代末에 시작된 日本의 台灣植民政策과 뒤이은 中國政府에 의한 積極的 開化政策의 結果로 根本的인 變化가 招來되고 있는 것으로 報告된다. 따라서 相異한 文化接觸으로 因한 變動의 樣狀에 대한 研究는 이 문제에 관한 人類學的 理論과 分析의 模型을 정립하는데 필요한 자료를 提供해 줄 것이다. 그러나 이러한 研究에는 이들 原住民社會의 特性이나 傳統文化의 本質에 대한 分析이 先行되어야 함에도 불구하고 現段階로는 部分的인 調査作業 外에는 별로 이루어진 것이 없다. 즉 한 지역사회에 대한 종합적인 연구가 결여됨으로써 하나의 社會的制度나 文化의 現象이 總體的인 脈絡속에서 어떤 意味를 갖는가에 대한 理解가 不可能한 것이다. 더우기 이들의 文化는 急激한 變化를 겪고 있는 것으로 報告되고 있음에 비추어 볼 때, 한 民族의 固有文化를 保存하고 記錄하는 作業이 시급하게 요청된다. 따라서 본 연구는 一次的으로 이들 原住民社會 및 文化의 傳統的인 側面을 규명해보고 그것들이 現在 어느 程

* 서울大學校 社會大 助敎授(人類學)

** 이 報告는 本人이 Oxford大學 社會人類學 博士學位 論文作成을 위하여 1977年 9月에서 1979年 2月까지 約 18個月에 걸쳐 台灣原住民社會에 行한 現地調査를 통하여 수집한 資料를 바탕으로 하고 있다. 이 調査에 財政的支援을 해준 Harvard-Yenching Institute와 Oxford大學 및 行政的 支援을 아끼지않았던 中央研究院에 감사드린다.

(이글은 1981년 1월 16일 서울大 東亞文化 研究所에서 발표한 내용을 요약한 것임)

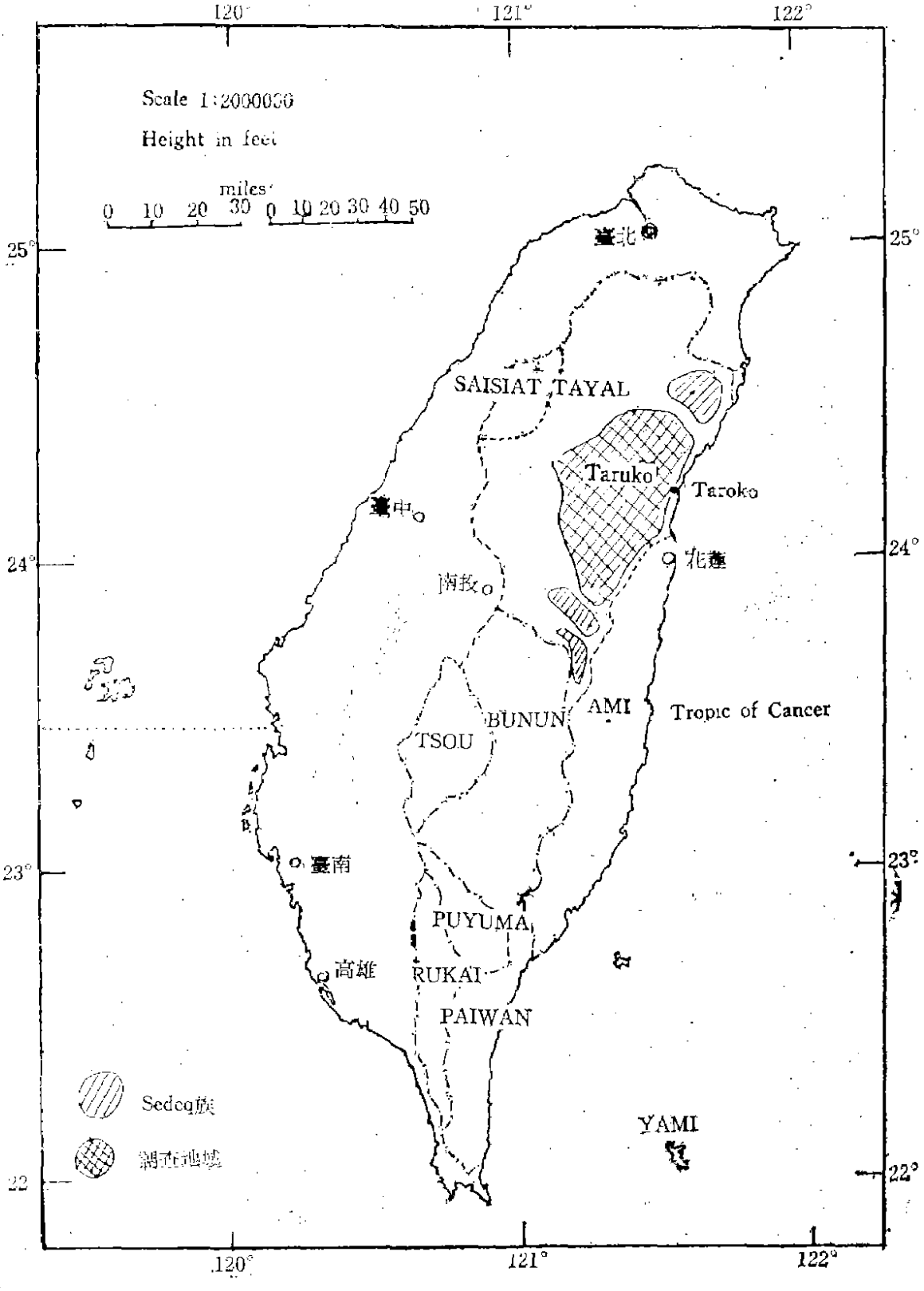
度로 그리고 어떤 樣狀으로 變化되고 있는가를 살펴보는데에 초점을 맞춘다. 변화에 대하여서는 이미 농업기술, 시장경제체제, 교육 및 새로운 행정제도의 도입과 T.V. 라디오 등 메스미디어를 통한 외래문화의 침투로 인한 폐쇄 사회로부터 개방사회로의 이동이 일반적인 설명에 동원되어왔다. 그러나 이러한 形式的이고 物質的인 側面에서의 變化와 社會構造 및 認識體系와 같은 物質外的인 要素의 變化는 반드시 一致하지는 않으며 이러한 變化와 存續은 그 社會 內部的인 要素 및 環境과의 關係에 依해서 決定된다는 點을 간과해서는 안될 것이다.

〈Tayal族 Sedeq群〉

Tayal族은 中央山脈을 中心으로 南投縣과 東海岸의 花蓮縣을 잇는 경계선의 北東部의 山岳地帶에 散在하여 있으며 人口는 26萬名의 原住民 가운데 6.5萬을 차지하는, 두번째로 큰 集團이다. 이들은 居住分布와 言語의 差異로 Sekoleq, Tsole, Sedeq의 셋으로 분류되는 바 그중 Sedeq族은 中部 및 東部를 차지하는 제일 큰 집단이다(地圖參照). Sedeq族은 1930年代까지도 head-hunting(獵頭)을 실시했으며, 成年男子는 head-hunting에 參加한 사람에 한하여 이마와, 턱에, 女子는 이마와, 턱에서 귀밑까지 이르는 뺨전체에 紋身을 하는 풍습을 지녔던 점이 特色이며 日本의 植民統治를 가장 늦게 武力에 依해 받아들인 「배타적이고 흉맹스러운」 족속으로 알려지기도 했다.

本人은 이들 Sedeq族의 半以上의 人口가 集中하여 있는 花蓮縣의 산악 및 구릉지대, 特히 現 行政上 秀林鄕 秀林村으로 불리우는 Taruko 협곡 일대를 조사하였다. 이들의 移住經緯를 보면 1910年代에 中央山脈의 海拔 1000m의 高山丘陵地帶에 散在하여 있던 大小規模의 118個 自然住居集團이 1920年代부터 日本의 台灣總督府에 의하여 强制로 下山·移住를 하게되었고 2차대전후 現 中國政府의 少數民族保護 政策에 따라46

台灣原住民의 地域的 分布



個의 保護地域 性格을 띤 村落에 集團居住하게 되었다. 이 가운데에서 本人이 居住했던 秀林鄉은 거의 완전히 Sedeq族으로 構成되어있고 27個

의 行政單位의 村落으로 나누어진다. 1977年現在 人口는 10,949名이며, 이들 촌락들은 대부분 산기슭에 위치하고 있으나 다섯부락은 여전히 해발 5~600m의 고산지대에 남아 있다.

〈政治 및 行政組織〉

Sedeq族들이 高山地帶에 散在해 있을 당시 住居集團을 Alang이라고 불렀고 각각 Toulang이라는 명칭의 지도자에 의하여 대표되었다. Alang은 그 구성 戶數가 5戶 ~40여戶에 이르는 다양한 크기였고 대부분 親族과 姻戚이 主된 構成員이었으며, 수렵 및 원시농경을 하는 일정한 영역을 가지고 있었다. Toulang은 지도력이 뛰어난 年長者중에서 選出된 者로서 集團內部 및 集團間의 마찰을 중재·해결하는 역할을 담당하였다. 이들 Alang은 獨立된 集團으로서 가능한 한 平等關係가 유지되고 있었으나 경우에 따라 親戚關係에 의해 Alang끼리 同盟關係를 형성했다.

日帝時代부터 政府의 移住勸誘政策에 따라 이들 散在해 있던 소규모 Alang들이 現在의 산기슭 平地上의 集團居住地로 모이기 시작했고, 그 결과 현재 한 村落에는 여러 다른 Alang 出身의 사람들이 混合되어 있다. 그러나 同一 Alang 出身들은 村落內에서 지역적으로 서로 가까이 거주하며 特別한 同類意識과 유대관계가 존재하여 政治的이나 經濟的인 活動에 있어서 同盟關係를 결성한다.

1949년 國民黨 政府가 들어서면서 省·縣·鄕·村의 單位로 地方行政制度가 改編됨에 따라 이들 여러 集團居住地들이 최소의 行政單位인 村으로 統合되고 投票에 의해 村長을 選出하는 方式이 실시되었다. 이 村長은 地方行政官署의 指示를 傳達하고 村民의 意思를 報告하는 역할이 重要視되므로 漢文解得 및 中國語使用이 可能한, 따라서 國民學校敎育을 받은 젊은 사람이 國民黨의 추천을 받아서 村民들의 投票를 通하여 선출되는 것이 보통이다. 村은 몇개의 隣으로 나누어지는데 隣長

은 대부분 各 Alang의 代表者的인 性格을 띤다. 實際로 村 全體에 關係된 行事나 事件의 처리는 村長보다는 이들 隣長과 傳統的으로 影響力을 行使해오던 少數의 非公式的 指導者들에 의해 담당된다. 이 非公式的 指導者들은 주로 年長者로서 새로운 行政制度가 導入되기 前에 勢力이 비교적 컸던 Alang의 Toulang들로서, 經濟的으로 富有하며 아량과 설득력으로 村民들에게 影響力을 행사하는 것이다. 따라서 村長도 이들 Toulang들의 지지를 얻는 사람이 선출되는 실정이다. 結局 行政制度의 變化에도 불구하고 傳統的인 政治構造는 강하게 유지되고 있다고 보겠다. 이러한 이유로서 經濟構造의 폐쇄성으로 인하여 Toulang과 Alang의 構成員 사이에 성립되었던 經濟的 不平等關係가 變하지않고 있는 점을 들 수 있다.

〈經濟生活과 構造〉

고산지대의 밀림은 풍부한 食物을 提供한다. 그들은 원숭이, 산돼지, 날다람쥐, 산양, 두더지등의 야생동물을 사냥하고, 계곡의 하천에서 고기를 잡으며, 火田에 의존한 원시농경법을 통하여 조, 고구마, 타로(토란의 일종)등을 재배하였다. 사냥과 농업은 Alang 단위로 영역이 정해지고 그것이 다시 가족단위로 구분지워졌으며 타인의 경계는 침범하지않았으며, 자급자족의 경제수준을 유지하였다.

이들이 現代的 意味에서 集約·定着農業을 始作한 것은 日帝植民時代였다. 政府에 의해 平地로 下山한 원주민들에게는 산기슭의 평지를 개간하여 조·고구마등의 재배가 권장되었고, 곧 이어 中國政府에 의해 土地改良事業과 더불어 밭의 일부를 논으로 바꾸고 벼농사가 도입되었다. 現在 平地의 保護地區에 사는 사람들은 各者 소유하고 있는 토지의 약 1/3을 벼농사에 사용하는 바 이는 주로 가족의 식량공급을 위한 것이다. 나머지 농토는 밭으로서 주로 땅콩, 옥수수, 고구마등을 재배하

여 판매한다. 현금을 얻을 수 있는 가장 보편적인 방법은 製糖工場으로부터 필요한 비료 및 種子와 기구를 외상으로 받고 수확후에 그 값을 제하고 현금으로 지불받는 사탕수수 재배이다.

비록 젊은이들 가운데에는 공업도시로 공장 노동일을 하는 사람도 있으나 아직은 소수에 불과하며 收入源은 農業이 主된 것이다. 交通과 通信網이 外部世界와 連結되어 있지만 經濟構造는 완전히 開放되어 있지 않은 상태이다. 물품의 구입을 위하여 平地마을에서 5km 떨어진 中國人村落의 市場을 利用하나, 이 경우는 農器具나 電氣製品등이며 日常의 간단한 雜貨나 채소·고기등의 食品은 定期的으로 마을을 訪問하는 中國人 行商을 通해서 구입한다. 特히 이들 外部의 商人들은 이들 原住民들에게는 중요한 金錢流通의 창구로서, 옥수수·당콩등의 농산물은 이들을 통해서 팔고, 必要한 물품의 구입도 이들을 통해서 한다. 따라서 現金을 얻는 것과 소비하는 것 모두가 마을의 경계안에서 外部人의 仲介를 通하여 이루어 진다.

폐쇄적인 경제구조가 초래할 사회적인 문제를 논함에 있어서는 이들의 토지소유제도를 이해해야 한다. 中國政府는 土地改革을 행할때 이들 原住民이 現在의 居住地로 移住해 오기 전에 慣習的으로 所有하고 있었던 高山地帶의 土地와 山林에 대한 소유권을 인정해 주었고 平地의 개간한 땅에 대해서도 소유권을 부여했다. 그러나 이들은 화폐경제나 시장경제에 익숙치 못할뿐 아니라 토지소유권에 대한 개념도 확립되지 않은채 T.V.나 電氣製品등에 대한 選好傾向에 의해 토지를 中國人 農夫나 商人에게 팔아버리기가 십상이었다. 따라서 政府는 財產所有權에 대한 概念이 이들에게 확립될 때까지 教育 啓蒙活動을 벌리는 한편, 그것이 어느정도 達成될 것으로 예상되는 1980年까지 「山地保留地法」을 마련하여 原住民의 土地는 一切 賣買를 禁止시켜 왔다. 그러나 土地賣買의 禁止政策은 이들을 中國人의 經濟的 侵透로부터 一次的으로 保護하는 효과는 있었으나 한편으로는 전통적인 經濟構造에 停滯되도록 하는 結果도

가져왔다. 즉 다른 經濟的 富를 축적할 수 없는 조건에서 個人間 土地所有量의 不變은 經濟的 不平等關係를 그대로 유지해오도록 만들었고, 그 결과로 經濟的인 關係에 依해 영향을 받게되는 社會的·政治的 關係도 계속 傳統性을 强하게 지니게된 것으로 생각된다. 경제적 활동에 있어서는, 다른 經濟的 收入源이 없는 限 現在로서는 傳統的으로 지녀왔던 環境과의 關係가 여전히 重要한 役割을 하고있다. 즉 村落週邊의 土地는 面積·栽培作物의 種類및 生産量이 限定되어 가정에서의 소비와 약간의 現金을 장만할 정도밖에 되지않는다. 反面 이들의 토지소유는 대부분이 山에 있는 것으로 山林의 벌채는 가장 큰 수입원이 되며, 벌채후에는 山田으로 개간하여 밭농사를 지을 수 있다. 이와 아울러 산짐승의 사냥과 죽순·버섯등의 채집은 住居와 소비를 하기 위한 平地生活과 收入을 확보하기 위한 山地生活을 併行하도록 한다. 山林을 爲主로한 自然環境의 經濟的 重要性은 그들의 宗敎와 宇宙觀의 形成과 維持에도 影響을 미친다.

〈宗敎生活〉

Sedeq族의 宗敎는 祖靈崇拜로 性格지워 진다. 人間의 靈魂은 死者의 平生의 生活과 死亡當時의 狀況에 비추어 「좋은 죽음」과 「나쁜 죽음」으로 區別되어 前者의 경우 靈魂은 무지개를 거쳐「靈魂의 마을」(Alang Uduh)에 居住하게되고 後者의 경우에는 바다밑의 게에게 잡혀먹힌다고 한다. 「좋은 죽음」은 부지런하고 용감한 평소의 생활과 사고에 의하지 않은 自然的인 죽음을 뜻한다. Alang Uduh는 人間이 살고 있는 現世의 어느 곳에 存在하며, 靈界와 人間界는 Uduh Taruko라는 最高의 神에 依하여 支配된다. 따라서 Sedeq族의 經濟生活의 基盤이되는 自然環境 特히 山林은 Uduh Taruko, Uduh Sajek(祖靈들) 및 人間이 共有하고 있는 것이다. 自然속의 動物과 植物은 일단은 무분별하게 놓여 있는 것 같지만, 이

것들은 神의 소유물, 死者의 靈魂의 소유물, 그리고 生存해있는 사람들에게 配當된 것들로 區分되어 있다. 따라서 宗教的인 行爲와 知識은 物質的인 것들에 대해 이 三者間에 성립되어 있는 均衡關係를 깨뜨리지 않고 유지시키는 점에 귀결되어 있다. 非自然的 또는 非正常的 自然現象이나 事故의 發生은 人間이 無意識이나 不注意로 因하였다 하더라도 神과 人間과의 關係를 깨뜨린 結果로 일어나는 징후로 본다. 따라서 사냥을 가기 전에 행하는 儀禮도 풍부한 수확을 기원하기 보다는 人間에게 할당된 몫 이외의 것을 사냥하는 실수를 미리 예방함으로써 신과 인간이 平素에 지켜왔던 日常的·正常的인 關係가 파괴될 可能性을 배제하기 위한 예비장치로 해석된다.

이러한 그들의 信仰體系는 現在 各 村落에 최소한 1개씩 서있는 基督教의 教會堂에 의해 完全히 代置된 것처럼 보인다. 실제로 住民의 대부분이 教會의 會員으로 등록되어 있고 한 집에서 한명씩은(특히 婦女子) 日曜禮拜에 참석하고 있다. 그러나 왜 基督教가 受容되는가는 物質的 補助를 수반한 적극적인 宣教活動 外에도 두가지 根本的인 理由에서 理解될 것같다. 즉 基督教의 하느님에 대한 概念과 예수의 位置는 Uduh Taruko에 대한 概念과 아주 비슷하다. 따라서 基督教 教理는 그들의 固有信仰體系를 論理化하는 手段을 提供한다. 이러한 맥락에서 볼 때 教會의 長老가 사냥儀禮를 Uduh Taruko에 대하여 행하는 것은 전혀 이상한 일이 아니다. 또 하나는 中國人에 대하여 自身들의 ethnic identity를 表現하는 수단으로서 基督教가 받아들여지고 있다는 점이다. 其他 外來宗教는 一切 받아들이지 않는 대신에 基督教만 자기들의 宗教로 명백히 주장하며, 예배는 Sedeq人 牧師에 依해 Sedeq語로 행해진다. 한 지역에 몇 개의 教派의 教會가 存在하는 경우에는 各 教會의 會員은 移住以前의 同一 또는 이웃 Alang의 出身과 대체로 일치한다. 따라서 內部社會에서도 集團間에 社會的인 境界를 教會를 通해서 形成한다고 보겠다. 결국 傳統的인 信仰및 認識體系를 具體化하는데 基督教의 教理가 利用되며, 社會

的 機能을 담당하는 宗教組織으로서 教會가 選擇되는 것으로 볼 수 있다. 一年中 農事週期에 따른 農耕儀式에 수반되는 잔치 분위기의 모임들은 이들 각 教會를 통해 現在의 自然部落間의 경쟁 속에서 행해 진다.

〈結　　論〉

以上에서 살펴본 바는 다음과같이 요약될 수 있다. 즉 첫째, 中國政府에 依한 行政制度의 改篇에도 불구하고 이들 原住民 社會에서 실제적인 權力構造나 社會構造의 傳統性은 强하게 유지되고 있다. 이것은 무엇보다도 經濟的 不平等關係가 變하지 않고 있는데서 기인한다. 이러한 경제적 불평등은 外部世界와 經濟構造가 完全히 연결되지 않음으로써 유지되는 것이다. 둘째, 비록 이들이 高山地帶에서 平地로 移住하여 外來文化에 그대로 露出됨으로써 衣食住 및 交通·通信에서 많은 變化가 일어났다고 하더라도 보다 넓은 의미에서 自然 및 社會的 環境의 變化는 根本的으로 이루어졌다고는 볼 수 없다는 점이다. 經濟的 基盤이 山에 있는 한 그들의 社會的 關係나 宗教的 觀念은 이러한 環境과의 關係에 의해 영향받았던 傳統的 樣狀을 쉽게 變化할 수는 없는 것 같다.

結論的으로, 人間이 環境과 맺는 關係의 性格이 變하는 정도와 社會的 環境—그것을 우리가 文化라고 부를때—의 變化는 밀접한 關係가 있다고 본다. 變化의 정도와 모습은 따라서 物質的인 環境및 經濟·宗教와 같은 物質外的인 要素들과의 關聯속에서 分析해야 할 것이다.